

النثر الفني من العصر الجاهلي إلى العصر الأيوبي

A linguistic Approach to prose writing form the pre-Islamic Era to the Ayyubid Era

د. كفايت الله همداني* د. حافظ حارث سليم** محمد ياسين***

ISSN (P) 2664-0031 (E) 2664-0023

Received: July 12,2021

Accepted: Dec 29, 2021

Published: Dec 30,2021

DOI: 10.37605/fahmiislam.v4i2.243

Abstract

There is perhaps no other literature so closely allied to the history of its people as is that of the Arabs. The monotony of nomadic life, the rise of Islam, the Arab conquests, the imperial luxury of early Abbasids, the interaction and cross fertilization with other civilizations (notably in Spain), the decline and overthrow of the Caliphate, the period of cultural stagnation, the reactions and inspirations owing to the colonial encounter, and the eventual reawakening of the Arab world to form the vibrant independent states of today—these are all faithfully reflected in Arabic literature particularly in prose writing. The structure of the Arabic prose writing is well –suited to harmonious words-patterns, with elaborate features of eloquence and rhetoric. This article presents a linguistic approach to prose writing form the pre-Islamic era to Ayyubid era. The method used for this research was deductive, analytical, and applied. The purpose of this study is to highlight the characteristic of prose writing and literary style in different periods. This article found the excellent examples & results in this regard.

Key Words: Inspirations, Rhetoric, Ayyubid Era, Pre-Islamic, Cultural Stagnation.

المدخل

لقد كتب كثير من الكتاب والمؤلفين عن النثر العربي وتناولوه عبر مراحل المختلفة ، وكيف نشأ وتطور حتى وصل إلى الصورة التي نراها اليوم، مروراً بالعصر الجاهلي، وأساليب الخطابة التي كانت معروفة ومتداولة، ثم عصر صدر الإسلام الذي تطور فيه النثر وأوجب الخطابة في بعض

*الأستاذ المشارك ورئيس قسم اللغة العربية وآدابها الجامعة الوطنية للغات الحديثة بإسلام آباد kuhamdani@numl.edu.pk

**مخاضر بقسم اللغة العربية جامعة العلامة إقبال المفتوحة إسلام آباد

***طالب الدكتوراه بقسم أصول الدين الجامع الإسلامي العالمية إسلام آباد

المواضع، تلاه عصر بني أمية الذي شهد بعض التطور في ميادين الحياة السياسية والاجتماعية والإقتصادية وكانت ذروة النضج للأدب العربي بفرعية الشعر والنثر قد نضجت في العصر العباسي، الذي ظهر فيه كثير من الكتاب والشعراء وأصبح هناك مدارس لكل منها منهاج خاص في أسلوبها النثري في التصنع وصولاً إلى عصر الأيوبيين الذي وصل الأدب فيه إلى أنواع وأساليب مختلفة بلغت في الرقي حداً عظيماً أفادت الكتاب في تنوع مشاربهم.

أساليب النثر في العصر الجاهلي:

يكاد يجمع أكثر المؤرخين والنقاد وكتاب الأدب قديماً وحديثاً على وجود النثر في العصر الجاهلي فيما أثر عنهم من أمثال وخطب وحكم، وما اصطح عليه بسجع الكهان، ووردت في مؤلفات القدماء، ككتاب البيان والتبيين¹. والأغاني²، وكان كلامهم مرسلاً لا تكلف فيه ولا تصنع وكانت طريقتهم (تدور حول توفية اللفظ والمعنى حقه مع البعد عن الإطناب والمبالغة والقصد إلى الإيجاز والسهولة...) ³، والقصص الذي كانوا يتداولونه في مجالسهم، والذي يثبت مقدرتهم البيانية والبلاغية قوله تعالى: ((ولتعرّفنهم في لحن القول))⁴، أي ولتعرّفن يا محمد (صلى الله عليه وسلم) المنافقين من فحوى كلامهم وأسلوبه فيما يعرضونه بك من القول الذي ظاهره إيمان وإسلام وباطنه كفر ومسيبة⁵، وكان هذا النثر ينقل شفهاً حتى عصر التدوين، لذا شكك بعض الدارسين في صحته لأسباب مختلفة منها طول المسافة الزمنية بين روايته وكتابته⁶ ومنها شيوع الأمية وقلة التدوين⁷، وهذا الشك يجعلنا لا نعتمد كلياً على هذا النثر في تحديد ملامحه وأساليبه مع اعتقادنا أن الانتحال لا يكون إلا على مثال يحتذى يحمل الطابع نفسه وله السمات نفسها⁸، وعند قراءة بعض هذه الآثار، نتبين أساليب النثر في هذا العصر، فمن الآثار التي يطمئن لها الدارس ما نقل عن قس بن ساعدة على لسان الرسول (صلى الله عليه وسلم) قوله: (رأيت بسوق عكاظ على جمل أحمر وهو يقول: أيها الناس اجتمعوا واسمعوا وعوا، من عاش مات، ومن مات فات، وكل ما هو آت آت)، وهو القائل في هذه (آيات محكمات، مطر ونبات، وآباء وأمّهات وذاهب وآت، ضوء وظلام، وبر وآثام، ولباس ومركب، ومطعم ومشرب...) ⁹، فإذا تدبرنا هذه القطعة النثرية، فإننا نجد مدى التزامه بالسجع، مع توشيتها بالطبقات بين المعاني والتجسيسات وحسن التقسيم، وهذا يدل على مقدرته على إحداث الموازنات الصوتية التي يتطلبها السجع، وازدهر السجع في بيئة الكهان وذلك لزيادة التأثير في

السامع، لأن الكاهن يدعي علم الغيب فيهل على السامع بكلامه ليشده لاستماع كلامه¹⁰ ومن خطب المنافرات ما نقله الطبري ت310هـ من كلمة لنفيل بن عبد العزى في منافرة عبد المطلب بن هاشم وحرب بن أمية يقول: (حدثني الحارث قال حدثني محمد بن سعد قال أخبرنا هشام بن محمد قال أخبرني... تنافر عبد المطلب بن هاشم وحرب بن أمية.. إلى الشماخ بن قرط بن رواح.. فقال لحرب يا أبا عمرو أتنافر رجلاً هو أطول منك إقامة، وأعظم منك هامة، وأوسم منك وسامة، وأقل منك لامة وأكثر منك ولداً وأجزل منك صفتاً، وأطول منك مذوداً..)¹¹، نرى أن هذه المنافرة بنيت على السجع القصير الفقرات، الموشية بالطباق والمقابلات بين معانيها، ونرى وقع أثره في أذن السامع.

وتعد الأمثال العربية، خير ما يصور لنا النثر الجاهلي وسماته الفنية لأنها نقلت بنصها ومن دون أي تغيير في بنائها، وترددت على ألسنة الناس بلفظها من سالف الأزمان إلى زماننا هذا¹²، ونقل الجاحظ بعض الخطب لخطباء القبائل العربية وهي خطب مسجوعة¹³ وهذا مادل على شيوع السجع في الخطابة الجاهلية، فضع الكثير وبقي المسجع لعلوقه بالأذهان أكثر من غيره¹⁴.

النثر في عصر صدر الإسلام:

تطورت الكتابة في هذا العصر تطوراً مهماً، لأنها صارت واجبة التعلم على كل فرد، في قوله تعالى في سورة العلق: ((اقرأ باسم ربك الذي خلق)) وذلك لحاجة المسلمين لها في المراسلات والعهود والمواثيق وقراءة القرآن، ثم تطورت مع الأيام، واتخذ النبي (صلى الله عليه وسلم) خاتماً يجتم به رسائله نقش عليه (محمد رسول الله)¹⁵، والسبب الأساس لتطور الكتابة هو أن القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة حضرت عليها ورغبت فيها وحببتها للناس لقراءة القرآن وتعلمه، ونشوء الدولة الإسلامية وحاجتها للكتاب لتدوين الأحداث والخطب والأحاديث النبوية الشريفة جزءاً من النثر الفني في عصر صدر الإسلام، ساعد ذلك على رقي الكتابة في هذا العصر⁽¹⁶⁾، وكانت معظم رسائل هذا العصر هي الرسائل الرسمية في نشر الدعوة الإسلامية، أركان هذه الرسائل هي:-

البسمة، واسم المرسل والمرسل إليه، السلام، والتحميد غالباً، وكانت تميل إلى الإقتباس من القرآن الكريم، كرسالة أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) إلى أهل اليمن:

بسم الله الرحمن الرحيم

(من خليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إلى من قرئ عليه كتابي هذا من المؤمنين من أهل اليمن.. سلام عليكم فإنني أحمد الله الذي لا إله إلا هو..)(17)، وكان طبيعياً أن يقل الاهتمام بالأسجاع واستخدامها لأنها كانت مرتبطة بالكهان الذين ادعوا معرفة الغيب قال الجاحظ ت255هـ، (وكان الذي كره الأسجاع بعينها، وإن كانت دون الشعر في التكلف والصنعة، أن كهان العرب الذين كان أكثر الجاهلية يتحاكمون إليهم، وكانوا يدعون الكهانة، وأن مع كل واحد منهم رثياً من الجن..)(18).

وقد كان الرسول (صلى الله عليه وسلم) يدعو إلى الإسلام في مكة بالخطب، وبعد هجرته إلى يثرب (المدينة المنورة) أصبحت الخطابة فرضاً في صلاة الجمعة والعيد، لذا نرى أن الخطابة في هذا العصر نمت وتطورت، وذلك لأنها الوسيلة لنشر الدين الإسلامي فأصبح لدى العرب ضرب من الخطابة الدينية لم يكونوا يعرفونه في الجاهلية(19).

وكان التنفير من السجع يخضع للمعيار الديني في رفضه وإنكاره، والمخصوص بالترك سجع الكهان فقط لأن الرسول (صلى الله عليه وسلم) حين سمع قول القائل: (أرأيت من لا شرب ولا أكل، ولا صاح فاستبل أليس ذلك يطل؟ فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (أسجع كسجع الجاهلية)(20)، والدليل على قوله (صلى الله عليه وسلم): (أعيذه من الهامة والسامة وكل عين لامة)(21)، فقد اضطر لتغيير بنية الكلمة الأخيرة التي صوابها ملمة إلى لامة لإقامة السجع وتحققه، وكان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لا يسجع في خطبه يتضح ذلك في خطبة الوداع(22)، واقتدى الخلفاء الراشدون به في خطبهم، ونفر الصحابة والخلفاء من السجع وصدوا عنه، ونقل مؤرخوا الأدب والتاريخ كثيراً من خطبهم، من غير أن نجد أثراً للسجع فيها، ويمكن القول إن النثر في هذا العصر مال إلى أسلوب الإزدواج أو التوازن، وهو ضرب من ضروب السجع ولكنه أقل كلفة وبعداً عن التعمل والتكلف، وأحلى وقعاً على الأذن لتناغم أجزائه وجمال رصفه، وانتظام فواصله.

من ذلك خطبة أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) في سقيفة بني ساعدة: قال: (أيها الناس نحن المهاجرون، أول الناس إسلاماً، وأكرمهم أحساباً، وأوسطهم داراً، وأحسنهم وجوهاً، وأكثر الناس ولادة في العرب..)(23).

ومن أشهر كتاب الرسائل في هذا العصر عبد الله بن الأرقم، وقد بلغ من أمانته عند الرسول (صلى الله عليه وسلم) أنه كان يتولى كتابة رسائله إلى الملوك والأمراء وقادة الجند، ومن الخطباء ثابت بن قيس بن الشماس، وكان ممن جمع الكتابة والخطابة الخليفة علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه)⁽²⁴⁾، كقوله: (عباد الله الموت موت ليس منه فوت، إن أقمتم أحدكم، وإن فررت منه أدرككم، الموت معقود بنواصيكم فالنجا النجا والوفا الوفا فإن ورائكم طالباً حثيثاً وهو القبر ألا وإن القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار)⁽²⁵⁾.

النثر في العصر الأموي:

مع بداية هذا العصر بدأ الاهتمام بالرسائل والخطب ويبدو أن السبب في هذا يعود إلى أسباب سياسية ودينية واجتماعية، وقد شهد الوضع السياسي الذي نتج عن تولي الأمويين الخلافة ومقاليد الحكم نشوب خلافات دينية وعقلية، وظهرت الفرق السياسية وكثر دعاة الفتن والحروب الداخلية والخارجية، وانبرى الخطباء بين مؤيد ومعارض لبني أمية، وتأسست المدارس الدينية لتعلم الناس أصول دينهم، وظهرت الفرق الدينية، وازدهرت المناظرات، وانتشر القصص والوعاظ، ويعد نثر هذا العصر الممثل لعصر صدر الإسلام، فقد نضجت فيه المفاهيم الإسلامية وانتشرت مبادئه على لسان كل متكلمواختلف حجم الخطب طولاً وقصراً وإطناباً وإيجازاً، قال الجاحظ عن خطب العرب: (ثم اعلم بعد ذلك أن جميع خطب العرب.. على ضريين منها الطوال ومنها القصار..⁽²⁶⁾)، ومن عوامل تطور النثر أيضاً العامل العقلي الذي ارتبط بدخول الثقافات الأجنبية واختلاطها مع الثقافة العربية.

وظاهرة المحافل التي كانت موجودة زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ووفود القبائل على بني أمية للتهنئة أو أخذ العطاء من عوامل ازدهار الخطابة، وبدأ السجع ينتشر في هذه الخطب كخطبة قطري بن الفجاءة: (أما بعد فإني أحذركم الدنيا، فإنها حلوة خضرة حفت بالشهوات، مع أن أمراً لم يكن منها في حبرة إلا أعقبته بعدها عبرة..⁽²⁷⁾)، أما خطب الوعاظ والقصص فقد شاع فيها الازدواج والترادف، وعمد بعضهم إلى السجع في وعظه كأسرة الرقاشيين، ومن أقوال الفضل بن عيسى الرقاشي: (سل الأرض فقل: من شق أمهرك، وغرس أشجارك، وجنى ثمارك، فإن لم تجبك حواراً أجابتك اعتباراً..⁽²⁸⁾). واختلفت الخطب طولاً وقصراً حسب الغاية منها وأدائها لغرضها،⁽²⁸⁾ على أن الأفضل منها ما كان موجزاً قال ابن عبد ربه الاندلسي ت328هـ:

(ومن كلام العرب الاختصار والإطناب، والاختصار أحمد عندهم في الجملة، وإن كان للإطناب موضع لا يصح إلا له)⁽²⁹⁾، ويعد الحسن البصري ت 110هـ ممن حفلت أقواله بالازدواج، وشاع فيها الطباق والتصوير والتقسيم كقوله: (لا تزول قدما ابن آدم حتى يسأل عن ثلاث: شبابه فيما أبلاه وعمره فيما أفناه، وماله من أين كسبه وفيما أنفقه)، ويعد أكبر من ثبت هذا الأسلوب الذي تأثر به عبد الحميد الكاتب ومن خلفوه من الكتاب⁽³⁰⁾.

الكتابة في العصر الأموي:

تطورت الكتابة في هذا العصر بسبب نشوء ديوان الرسائل وكثرة المكاتبات بين الخلفاء والولاة من جهة، وبين الولاة والأمراء وقادة الجند من جهة ثانية، وكانت في بداية عهدها تحذو حذو الرسائل في عصر صدر الإسلام إلى زمن الوليد بن عبد الملك ت 96هـ .

يقول الجهشيارى ت 331هـ: (ولم يزل أمر المكاتبات في الدولة الأموية جارياً على سنن السلف إلى أن ولي الوليد بن عبد الملك، فحوط القراطيس وجلل الخطوط، وفخم المكاتبات، وتبعه من بعده الخلفاء)⁽³¹⁾، وأصبح هدف هذه الرسائل أن تروغ القارئین والسامعين بتجويرها وتنميقها، وكأنها قطعة موسيقية أو لوحات تصويرية⁽³²⁾، وكان السجع قد بدأ في الظهور في كتابة هذا العصر، وبدأ التجويد الفني يشكل ملامحه، بهذا نستطيع أن نقول إن الكتابة خرجت من رحم هذا الفن (لم تصبح صناعة محكمة، وفناً دقيقاً إلا في عصر هشام بن عبد الملك وما بعده).

وفي نهاية القرن الأول الهجري، وتطور الدولة العربية الأموية وتقدم فن الكتابة على يد عبد الحميد الكاتب ت 132هـ الذي تخرج على يد سالم مولى هشام بن عبد الملك ت 125هـ، وتأثر برسائل الحجاج بن يوسف ت 95هـ، والحسن البصري ت 110هـ في اقتباس الأسلوب المتوازن المقترن بالإطناب والتبسيط (فبظهوره ابتدأت المرحلة المنهجية الأولى في الكتابة)⁽³³⁾، وكان يجانبه عدد من الكتاب كسليمان بن سعد الحشني ت 105هـ وروح بن زنباع وغيرهما⁽³⁴⁾ ومنذ عصر عبد الحميد الكاتب أصبحت- الكتابة إحدى الصنائع والمهن لها أصحابها المختصون بها⁽³⁵⁾ وقد سار الكتاب على أثره، قال ابن النديم ت 385هـ (عنه أخذ المترسلون ولطريقته لزموا)⁽³⁶⁾، وقال عنه ابن عبد ربه (كان عبد الحميد أول من فتح أكمات البلاغة وسهل طرقها)⁽³⁷⁾، وظهر تأثير عبد الحميد في الرسائل الديوانية، فقد سهل الطريق لدخول البلاغة فيها، وفتح الطريق للدخول في موضوع الرسائل مباشرة، وأرسى قواعد للتسل

لم تكن معروفة من قبل (فهو أول من وضع للرسائل أصولها وميز فصولها)⁽³⁸⁾، وقصد في بعض رسائله أن تكون رسائل أدبية واضحة وكان ذلك تحاكياً مع رسائل الفرس الأدبية⁽³⁹⁾، ويعد عبد الحميد الكاتب إمام مدرسة في النثر الفني، سميت مدرسة عبد الحميد الكاتب أو مدرسة الترسل الصناعي: -التنميق والتصنيع⁴⁰- فيعد رائدها وهو الذي مال إلى الإطناب بعد الإيجاز والازدواج بعد الإرسال فضلاً عن إطالة التحميدات بالازدواج، وكان أسلوبه أسلوب أديب بصير بمحاسن الطريقة الكتابية في هذا العصر، فجمع بين السجع والازدواج من غير تكلف واستعان بالإطناب لإيضاح المعنى، وبلاغته تغذي العاطفة وتثير الوجدان⁽⁴¹⁾، من رسائله رسالة كتبها إلى أهله يعزيهم عن نفسه وهو مهزوم مع مروان: (أما بعد فإن الله جعل الدنيا محفوفة بالكره والسرور وجعل فيها أقساماً مختلفة بين أهلها، فمن درت له بجلاوتها، وساعده الحظ فيها سكن إليها ورضي بها، وأقام عليها، ومن قرصته بأظفارها وعصنته بأنيابها، وتوطأته بثقلها، قلاها نافرأ عنها، وذمها ساخطاً عليها..)⁽⁴²⁾، فهو (أول من أطال الرسائل ولم يعهد في ذلك شيء قبل تطويله في القرن الأول)⁽⁴³⁾.

وعند استرساله في الكلام يميل أحياناً فيسلك سبيل السجع، مما يؤدي إلى التبسط في عرض الفكرة، ولكن من دون حشو أو استطراد.

أعلام هذه المدرسة:

تبع طريقة عبد الحميد الكاتب وسلك طريقه وأخذ عنه بعض كتاب العصر الذي تلاه ومعظمهم من الكتاب الذين ذاع ذكركم في عصر بني العباس منهم: يوسف بن القاسم بن صبيح ت180هـ الذي عهد إليه يحيى البرمكي بأن يكتب إلى الآفاق، وابنه أحمد بن يوسف وزير المأمون، ومن كتاب هذه المدرسة من البرامكة يحيى بن خالد بن برمك أبو الفضل ت190هـ الوزير السري الجواد⁽⁴⁴⁾، وابنه جعفر بن يحيى بن خالد البرمكي ت187هـ أبو الفضل وزير الرشيد العباسي، وكان صاحب توقيعات جميلة⁽⁴⁵⁾.

والفضل بن سهل السرخسي أبو العباس ت202هـ، وزير المأمون، ولي الوزارة وقيادة الجيش فسمي بذئ الوزارتين⁽⁴⁶⁾، وأحمد بن يوسف بن القاسم بن صبيح العجلي بالولاء ت213هـ، المعروف بالكاتب وزير من كبار الكتاب، من أهل الكوفة، ولي ديوان الرسائل للمأمون⁽⁴⁷⁾.

وعمر بن مسعدة بن سعد بن صول الصولي ت217هـ وزير المأمون وأحد الكتاب البلغاء، كان يوقع بين يدي جعفر، ومن سماته الإيجاز والاختيار الجزل
ومحمد بن عبد الملك بن إبان بن حمزة الزيات ت233هـ وزير المعتصم والواثق عالم باللغة والأدب، وله ديوان شعر⁽⁴⁸⁾.

النتائج:

- يكاد يجمع أكثر المؤرخين والنقاد وكتاب الأدب قديماً وحديثاً على وجود النشر في العصر الجاهلي فيما أثر عنهم من أمثال وخطب وحكم، وما اصطلاح عليه بسجع الكهان، ووردت في مؤلفات القدماء وغيرهم.
- تطورت الكتابة في عصر صدر الإسلام تطوراً مهماً، لأنها صارت واجبة التعلم على كل فرد، وذلك لحاجة المسلمين لها في المراسلات والعهود والمواثيق وقراءة القرآن، ثم تطورت مع الأيام.
- السبب الأساس لتطور الكتابة في عصر صدر الإسلام هو أن القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة حضت عليها ورغبت فيها وحببتها للناس لقراءة القرآن وتعلمه، ونشوء الدولة الإسلامية وحاجتها للكتاب لتدوين الأحداث والخطب والأحاديث النبوية الشريفة جزءاً من النشر الفني.
- بدأ اهتمام النشر في العصر الأموي بالرسائل والخطب ويبدو أن السبب في هذا يعود إلى أسباب سياسية ودينية واجتماعية، وقد شهد الوضع السياسي الذي نتج عن تولي الأمويين الخلافة ومقاليد الحكم نشوب خلافات دينية وعقلية، وظهرت الفرق السياسية وكثر دعاة الفتن والحروب الداخلية والخارجية،
- تطورت الكتابة في العصر الأموي بسبب نشوء ديوان الرسائل وكثرة المكاتب بين الخلفاء والولاة من جهة، وبين الولاة والأمراء وقادة الجند من جهة ثانية، وكانت في بداية عهدها تحذو حذو الرسائل في عصر صدر الإسلام إلى زمن الوليد بن عبد الملك ت96هـ.

الھوامش

- ¹ أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ البيان والتبيين، تحقيق عبد السلام محمد هارون، دار الجليل بيروت، 1/309، والسجع 1/284، 297، 408، واستعماله في المفاخرة: 6/3.
- Abu Uthman eamriw bin bahr aljahiz albayan waltabyinu, , tahqiq eabd alsalam muhamad harun, dar aljil bayrut, 1/309, walsaje 1/284,297, 408, wastiemalih fi almufakharati:3/6.
- ² أبو الفرج الأصفهاني، الأغاني: طبعة دار الكتب المصرية 1391هـ 1972م. 84/9.
- Abu alfaraj al'asfahani, al'aghani: tabeat dar alktub almisriat 1391hi 1972m. 9/84.
- ³ محمد كرد علي، أمراء البيان: لجنة التأليف والترجمة والنشر القاهرة ط2 1948م، 15/1.
- Muhamad karad ealay, 'umara' albayani: lajnat altaalif waltarjamat walnashr alqahirat ta2 1948m, 1/15.
- ⁴ سورة محمد: 30.
- Surah Muhamad:30.
- ⁵ محمد علي الصابون، صفوة التفاسير: دار القرآن الكريم، بيروت-لبنان ط1/1401-1981م 27/16.
- Muhamad eali alsaabun, safwat altafasiru: dar alquran alkarim, bayruti-lubnan ta1/1401-1981m 16/27.
- ⁶ طه حسين، في الأدب الجاهلي،: 371-373
- Taha husayn, fi al'adab aljahilii,:371-373
- ⁷ د. زكي مبارك، النشر الفني: في القرن الرابع الهجري: القاهرة 1934م 34/1.
- Dr. zaki mubarak, alnathr alfaniy: fi alqarn alraabie alhijri: alqahirat 1934m 1/34.
- ⁸ د. محمد نبيه حجاب، بلاغة الكتاب في العصر العباسي: المطبعة الفنية، مصر ط1 1385هـ 1965م ص48.
- Dr.muhamad nabih hijaba, balaghat alkitaab fi aleasr aleabaasi: almatbaeat alfaniyati, misr tu1 1385h 1965m si48.
- ⁹ الجاحظ، البيان والتبيين، 308-309/1.
- Aljahiz, albayan waltabyinu, 1/308-309.
- ¹⁰ د. شوقي ضيف، كتاب العصر الجاهلي: دار المعارف مصر، ط8 420-423.
- Dr..shawqi dayfa, kitab aleasr aljahili: dar almaearif masr, ta8 420-423.
- ¹¹ أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، تاريخ الأمم والملوك، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت 1399هـ 1979م 2/180-181.
- Abu jaefar muhamad bin jiriraltabri, tarikh al'umam walmuluka, dar alfikr liltibaeat walnashr waltawzie bayrut 1399h 1979m 2/180-181
- ¹² د. شوقي ضيف العصر الجاهلي: 404-409.
- Dr.shawqi dayf aleasr aljahili: 404-409.

¹³ الجاحظ ، البيان والتبيين: 135-98/1.

Aljahiz , albyan waltabyinu: 1/98-135.

¹⁴ السباعي بيومي ، تاريخ الأدب العربي في العصر الجاهلي: مكتبة الانجلو المصرية القاهرة: ط1 بلات 186.

Alsubaeiu biumi , tarikh a li'adab alearabii fi aleasr aljahili: maktabat alanjilu almisriat alqahirati: tu1 bilat 186.

¹⁵د. أحمد السيد دراج ، صناعة الكتابة وتطورها في العصور الإسلامية: دار الأصفهاني جدة السعودية:

1401ھ 1981م، 14-25.

Dr. 'Ahmad alsayid daraji, sinaeat alkitabab watatawuruha fi aleasr al'iislamiati: dar al'asfuhani jidat alsueidiatu: 1401h 1981m, 14-25.

⁽¹⁶⁾د. شوقي ضيف، العصر الإسلامي، ص: 129.

Dr. shawqi dayfi, aleasr al'iislami, si: 129.

⁽¹⁷⁾الجاحظ، البيان والتبيين: 27/2، 41، 48، 150، 180.

Aljahiza, albyan waltabyinu: 2/27, 41, 48, 150, 180.

⁽¹⁸⁾المصدر نفسه ، 289/1.

Ibid.289/1

⁽¹⁹⁾ الفن ومذاهبه: 52-55 للمزيد عن الخطابة يرجع ل (الخطابة في صدر الإسلام) د. طاهر درويش دار

المعارف مصر 1965، البيان والتبيين في مواضع مختلفة.

Alfanu wamadhabuhu: 52-55 lilmazid ean alkhatabat yarjie la (alkhitabat fi sadr al'iislami) da. tahir darwish dar almaearif misr 1965, albyan waltabyin fi mawadie mukhtalifatin.

⁽²⁰⁾الجاحظ، البيان والتبيين: 287/1.

Aljahiza, albyan waltabyinu: 1/287.

⁽²¹⁾محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري ، صحيح البخاري: . تحقيق د.مصطفى أديب دار ابن كثير للصحافة

بيروت ط3، 1407ھ 1987م ج3/33.

Muhamad bin 'iismaeil 'abu eabd allah albukharii , sahih albukharii: tahqiq da.mistafaa 'adib dar aibn kathir lilsahafat bayrut ta3, 1407h 1987m ja3/33.

⁽²²⁾الجاحظ، البيان والتبيين: 31/2.

Aljahiza, albyan waltabyinu: 2/31.

⁽²³⁾محمد حسين توفيق، رسالة ماجستير، البديع معياراً نقدياً في الأدب العربي، 1418ھ-1997، 137.

Muhamad husayn tawfiq, risalat majistir, albadie meyaanra nqdyaan fi al'adab alearabii, 1418h-1997, 137.

⁽²⁴⁾د. صلاح الدين الهادي، الأدب في عصر النبوة والراشدين: مطبعة الخانجي القاهرة ط4، 1409ھ

1988م. ص 177-178.

Dr. salah aldiyn alhadi, al'adab fi easr alnubuat walraashidina: matbaeat alkhaniji alqahirat ta4, 1409h 1988m. sa177- 178.

(25) شہاب الدین الأبیہی، المستطرف في كل فن مستطرف .، تحقيق د. عبد الله أنيس الطباع، دار القلم، بيروت، لبنان 1401ھ 1981م 86.

Shihab aldiyn al'abshihi, almustatraf fi kuli fanin mustazrif , tahqiq du. eabd allah 'anis altibaea, dar alqalama, bayrut, lubnan 1401h 1981m 86.

(26) الجاحظ، البيان والتبيين: 7/2.

Aljahiz ,albayan waltabyinu: 2/7

(27) الجاحظ، البيان والتبيين: 126/2، العصر الإسلامي: د. شوقي ضيف: 428-412.

Aljahiza, albayan waltabyinu: 2/126, aleasr al'iislamiu: da. shawqi dayf: 412-428.

(28) أبو العباس المبرد، الكامل في اللغة والأدب تحقيق تغايرد بيضون، نعيم زرزور دار الكتب العلمية بيروت- لبنان ط2 1409ھ _ 1989 م 29/1.

Abu aleabaas almubaradi, alkamil fi allughat wal'adab tahqiqu tagharid bidun, naeim zarzur dar alktub aleilmiat bayruta-lubnan ta2 1409h _ 1989 m 1/29.

(29) ابن عبد ربه الأندلسي، العقد الفريد: ، تحقيق أحمد أمين، أحمد الزين، ابراهيم الأبياري، مطبعة لجنة التأليف والترجمة القاهرة ط3/ 1965م 211/4.

Aibn eabd rabih al'andalsi , aleaqd alfrid: , tahqiqu 'ahmad 'amin, 'ahmad alzayn, abrahim al'abyari, matbaeat lajnat altaalif waltarjamat alqahirat ta3/ 1965m 4/211

(30) المبرد، الكامل في اللغة والأدب: 288/1، العصر الإسلامي: 450.

Almubardi, alkamil fi allughat wal'adba: 1/288, aleasr al'iislami: 450.

(31) أبو العباس أحمد بن عبد الله القلقشندي صبح الأعشى في صناعة الإنشا: ، بولاق 1913-1919 391/6.

Abu aleabaas 'ahmad bin eabd allah alqalaqashandii subh al'aeshaa fi sinaeat al'iinsha: , bulaq 1913-1919 6/391.

(32) د. شوقي ضيف، العصر الإسلامي 460 وما بعدها.

Dr. shawqi dayfa, aleasr al'iislami 460 wama baedaha.

(33) محمد بن أحمد ، صور البديع: 92/1.

Muhamad bn 'ahmad , suar albadiea: 1/92.

(34) روح بن زنباع بن روح بن سلامة الجذامي: أمير فلسطين وسيد اليمانية في الشام وقائدها وخطيبها وشجاعها الإعلام 34/3.

Ruh bn zanbae bin ruh bn salamat aljudhami: 'amir falastin wasayid alyamaniat fi alshaam waqayidiha wakhatibuha washujaeiha al'aelam 3/34.

(35) جرجي زيدان، تاريخ آداب اللغة العربية: دار الهلال القاهرة 1957، 355/1.

Jirji zidan, tarikh adab allughat alearabiati: dar alhilal alqahirat 1957, 1/355.

(36) أبو الفرج محمد بن إسحاق ابن النديم البغدادي ، الفهرست: ، تحقيق رضا- تجدد طهران 1971م 70.

Abu alfaraj muhamad bn 'iishaq abn alnadim albaghdadii , alfahrist: , tahqiqu rida- tujadid tahrn 1971m 70.

(37) ابن عبد ربہ ، العقد الفرید: 219/4.

Ibn eabd rabih , aleaqd alfridi: 4/219.

(38) بطرس البستاني، أدباء العرب في العصر العباسية: دار مارون عبود بيروت 1979م 131/2.

Bitrus albustani, 'udaba' alearab fi al'aesar aleabaasiati: dar marun eabuwd bayrut 1979m 2/131

(39) أحمد بن عيان ، بلاغة الكتاب: 113.

Ahmad bn eayan , bilaghat alkitabi: 113.

40 م.ن: 143.

(41) م.ن: 143-146، العصر الإسلامي: 473 وما بعدها.

(42) العصر الإسلامي: 478، بلاغة الكتاب: 144، الفن ومذاهبه 113.

Aleasr al'iislami: 478, bilaghat alkitabi: 144, alfani wamadhabih 113.

(43) أمراء البيان: 21/1، وانظر أدباء العرب: 400/1-402.

Umara' albayani: 1/21, wanzur 'udaba' alearbi: 1/400-402.

(44) ابن خلکان ، وفيات الأعيان: 342/1، الأعلام 144/8.

Ibn khalkan , wafayaat al'aeyani: 1/342, al'aelam 8/144

(45) الجاحظ، البيان والتبيين: 105/1، 106، 111، 115، 351/3، 354، 355.

Aljahiz, albayan waltabyinu: 1/105, 106, 111, 115, 3/351, 354, 355,

(46) ابن خلکان ، وفيات الأعيان: 46/1، الأعلام: 149/5.

Ibn khalkan , wafayaat al'aeyani: 1/46, al'aelami: 5/149.

(47) ياقوت الحموي ، معجم الأدياء: 160/2

Yaqut alhamawiu , muejam al'udaba'i: 2/160

(48) عبد القادر بن عمر البغدادي خزنة الأدب ولب لباب لسان العرب: . تحقيق عبد السلام محمد هارون مكتبة

الخانجي القاهرة ط3، 1409هـ 1989م 449/1-451، أمراء البيان: 278/1-306، الأعلام: 248/6.

Abd alqadir bin eumar albaghdadii khizanat al'adab walabi libab lisan alearabi: tahqiqu eabd alsaalim muhamad harun maktabat alkhanchi alqahirat ta3, 1409h 1989m 1/449-451, 'umara' albayan: 1/278-306, al'aelami: 6/248